



osv.

٢١٤

شم

شرح عقيدة الرسالة لابن أبي يزيد القيرواني ،
تأليف محمد جسون ، محمد بن قاسم - ١١٨٢ هـ .
كتبت بتاريخ ١٢٩٩ هـ (ترجيحا)

٥٢٧٠

١٩٧ ق ٢٦ س ٢٢ × ٥٥ ر ١٧ سم

نسخة جيدة ، خطها مضربي مقروء ، نبيع

الاعلام ٢٣٠:٧ الخزانة الصامة بالرباط ٣/١ :

١١٤

الاعلام ٢٣٠:٧ الخزانة الصامة بالرباط ٣/١ :

١١٤

أ - أصول الدين أ - المؤلف ب - تاريخ
النسخ .

المكتوب

المكتوب

المكتوب
على رطلين حرقين
والقيمة والاعلام

المكتوب

المكتوب

المكتوب

المكتوب

المكتوب

المكتوب

المكتوب

المكتوب

المكتوب

المكتوب

المكتوب

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
الرقم: ٥٧٠ - ١١٠٨
العنوان: شرح عقيدة ابن القيم
المؤلف: ابن القيم
تاريخ النسخ: ١٢٩٩ هـ
اسم الناشر: ---
عدد الأوراق: ١٩٧
ملاحظات: ---

السلام اننا نسلك الحجة على السمع
بجاء سيعة لوجه الله تعالى

في الامراض
الحار

३३३३

مع كل حكم وسكوت
رجحوا ان كانا فارجحوا
من الحق شبه لان التوسيم
بالا للفقير اياك بالوشان
من الحق بمرقا على الحديث انا
التوسيم بالمرقا على كل امر
ليس منعني عنه

۴
د. ۲۰
م. ۱

۱۰۰

[illegible]

نظروا

2 2 2

[illegible]

کاف

الخ لئلا يجرى بغيره من النعمان ويكون المراهبة لئلا يجرى المراهبة وهو من تعظيم الله
 بنا عليه لئلا يجرى بغيره من النعمان كما في ربه الصلح كلام السبكي أو في بعض الناس على الله
 عنهم ما على نعمهم فكيف قولنا نبر الله يوسف على نبينا وعليه الصلاة والسلام
 لحقني علم من أرض التحقيق علم والله أعلم وعلم الله أنه لم يرفع بغير نفعه
 بلا استكمال بالتعظيم بالمأخوذ مع أن المنافع لا يستفاد وعلم الله أنه لم يرفع بغيره
 بانه وتعالى نفسه به لئلا يجرى بغيره من النعمان كما في ربه الصلح كلام السبكي أو في بعض الناس على الله
 عنهم ما على نعمهم فكيف قولنا نبر الله يوسف على نبينا وعليه الصلاة والسلام
 لحقني علم من أرض التحقيق علم والله أعلم وعلم الله أنه لم يرفع بغير نفعه
 بلا استكمال بالتعظيم بالمأخوذ مع أن المنافع لا يستفاد وعلم الله أنه لم يرفع بغيره

كتاب عن السؤال الاول وفيه ذكر واسم التوحيد هات غير هذه اما التوحيد به جانبا
 في شرح الزمان على الفناء اه سيئت والحمد لغة طوار التنازل بل الحيد على الحيد
 الحيد حافيتا وحكما على جهة التعظيم والتجديد كما هي اوابا كما وان
 ببركاته المحمودة به من الهياكل والاريا غير المتعدية او من القواطر والاريا
 المتعدية من الله التي تتفرع عن تلك على تعقلها لغيري خال الكمال ابراهيم
 معن هذه الجملة للحمد له كذا في جليل متخذ للدار مختص به اما ان جعلت
 السلام لا استغفر ان يوضح واسم المتعلقات للجنس والجنس في ضمن كلامه بل كانت
 وجه لغيره لست له الجنس وكبره كذا في جليله يستلزم كبره الجملة اذ التنا
 يسير تحقيقة في حبوته كذا في حبوته في حبوته كذا في حبوته كذا في حبوته
 كذا في حبوته ان بابا كل الحما وكما له ولا نهاية لآخسائه والتمالاته وكان
 الحمد نور صفة بكل صفة يعلمها وكل ما يليق به ما يعلمها وانما ويحق في
 تلك الجملة اخر وفيه كذا والله اعلم اية كذا في حبوته كذا في حبوته كذا في حبوته
 التحق ابراهيم الله يسبق محبة ربه عز وجل في نفسه سرور الجملة
 والحاصل ان معن هذه الجملة التنا على الله تعالى بالجميع الجملة مائة
 له و كذا في حبوته كذا في حبوته كذا في حبوته كذا في حبوته كذا في حبوته
 جنس الحمد به كان الحمد راجعا اليه واعلم بانهم جوهرا استغفروا بابا الحمد
 احافه به او حله بالقديم وصحة والخاء بفعله بكل حجة اذ ارجع اليه خال
 في شرح الواسع فهو هل احافا يسير بنفسه على نفسه او بنفسه على نفسه او
 بفعله على نفسه او بفعله على نفسه بكل شاه اخاضا اليه جز وعلا وان
 احتلت جهة الاضافة انه قال سبحانه في التفسير انه كذا في حبوته
 انه يسير في حبه المتكلم بجملة الحمد التنا على الله بان الحمد ببعض المحامد
 والحمد لبعضها وان النسبة مختلفة والاستغفار مختلفا باعتبار ما في نفسه
 عن نفسه خال بل معن الحمد له سرور كذا في حبوته كذا في حبوته كذا في حبوته
 المحمود بكل محمده وجهه ان الحمد اما ان يكون بمقتضى لغة او بمقتضى كمال
 غير هاتين ولا راجع اليه لان المحمودة احافه بل واسمها او منه بدلا اذ لا معن على

وتسببها بك حبيب مولد لهم نياك واخر اومك بتوكل على الله بهو حبيب و ايضا
بانا نذكر النعم بغير هذا ما عكسنا فلو علمك مقامات اليقين وهو حبيب النعم بها وهو
الموكل جليله لا لا شهوة الحسان من اسباب المحبة جبي الحبيب التي من حيث التوسل
على حب من احبنا ايضا وبه ايضا احب الله لما يقدر به من نعمه وحبنا في الله
والحبة الحقيقية نذكر مقامات اليقين ايضا هذه هي الضمير في حال
الحبيب الذي هو الله رجبنا انهم كمالهم الله به اعني الله بالضمير فان يستحق
بغير الصبر على ترك كثير كثير ان المحب يستحق كل طاعة لله من المحب يستحق كل طاعة لله
بوجه ضابط ومراعاة القامة المحب به الحب بقا حذو في اغنية في كل حال السلف
رضي الله عنهم انه يوصلهم المحبة الحقيقية كيف لم يتاوهوا ولا يتخلوا بالبلد يا
بنا كانوا يتلفوا من الفناء وما بين ربي من المحب والى زلية حبه كما معاه رضى الله عنه
في مرضه بغير الاخذ في حبه فوجي قد تعلم له حبه وقد لا رضى الله عنه من ربه
واخر يا صبي الله المحبة محبة او حبه به وحله عشر بغيره العزير رضى الله
عنه الدائم ان كان هذا رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
الموسر غير على كمال ان نفسه شري من بغير حبه وهو حبه الله تعالى وكل رضى الله
موجبه في السكاهات في حب الخلق المخلوق السكاهات اما من رضى الله عنه انظر
لسانه به كرا والثناء عليه واسم محبوا حبه الكاهن والباكنة استعمال كل لب
يلوي به يديه ويقر بابه اذ كل محبة صالحة تفتح كاهنة المحبوب وبطلان رضى الله عنه
الاعمال الله لا من عمل على المحبة ساج في رضى الله عنه فالحبيب انما من عمله غير به
كما قيل ان المحبة ان تستعمل محبا لغير محب به وقيل
تقوى الله لا والله في محبة هذه المحبة في الدنيا من يدعي
لو كان محبك صاها فالحق في المحبة انما المحب لم يحب محب
والكاهنة بجوارحه من الجوارح هو السكاهة اعلم ان السكاهة كماله في المحبة في الدنيا
افساح سكر الحسان وهو المحبة بنعم الله تعالى خال الله تعالى واجابته رضى الله عنه وخال
عليه اسقام المحبة بانهم سكر وسكر ان كانا وهو العمل بكاهنة السكاهة خال السكاهة
اعملوا الرأوه سكر وفاد على الله عليه وسلم من رضى الله عنه فاما فيقول ان السكاهة

في رضى الله عنه
في رضى الله عنه

منه

ونه على الله ما تنفع من نيك وما تضره من اذى الا ان كانا عبادا سكر او سكر المحبة
وهو اعتراف بان كل نعمه بك او باحده من العباد انما هو من الله خالنا على ما نكره من
نعمته في الله وكان على الله عليه وسلم انه الصبي قال الله ما اصبح به من نعمته او بلده
من خلقك بغيرك وحده لا شريك له في رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
ليس رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
ان اعطى الكثير رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
الذي كبر اسكر والسكاهة نعمته على نال انما سكر به رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
اسكر رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
افلا شكر النعمتين من نعمة الله تعالى والضمير المحبة
واعلم ان سكر النعم بغير رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
نعم رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
السكاهة في النعم من نعمة الله تعالى وهو على نعمة الله تعالى رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
وقال تعالى بغيرك من نعمة الله تعالى ان نعمة الله تعالى لا يسر المحب والمحبوا باسا كما نرا يصنعون وقال
تعالى ما يفعل الله بهذا انما سكر به رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
وان سكر به رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
ويذكر ايضا ان رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
وهو خال الله رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
لغير محبة بغير رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
يعرف ان النعم بوجه انها عوف بوجه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
السكاهة في النعم من نعمة الله تعالى رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
المحبة والرضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
واسما هذا يكون رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
تفسير السكاهة في النعم من نعمة الله تعالى رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
بانه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه
معنا كما سكرنا جكنا واحده من افساح السكاهة بغير رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه رضى الله عنه

في رضى الله عنه

سجدوا له يقول يا تعلم نفسك الخبير لهم من اعيانهم يقولوا لعددته العبادي
 الصالحين ما احيى رايه ولا انا سمعنا ولا نعلم على قلب يقين سجدوا
 ما لم يسمعنا يا ابا العبد الله على قلبك للسوكة والسمير من اباي لم يبدع
 العلم ما مفسر رغبته ولا العبيد ولا عبيد العبيد قوله **وبسم**
الرحمن الرحيم انما هو انا الله لو ما بعد اسارة الى با كمال المرحومين
 وتفسيره صفة تشرح لحوالهم ١٢ انه كرم ما اودع ما يستحق فيه
 جميع المؤمنين وما يفتخر به الكائنات من كرم عظم ان يكون المراد باليسر
 هذه الجنة كما هو لذة الدنيا ليلك فوله تعلم يا ابا ما اعظم وانفرد
 وعليه بغير تيسير هم الجنة تاهلهم لقلوبهم اسبابها الموصلة
 للمعاليق بفضل الله وهيتم ان المراد التي رغبه اليه في المسئلة
 ما فوله بيا بسم خال تعلم واجعل عليكم في الدين من حرج وهو الخصال
 ١٢ قوله ١٢ ويحيى انما من يسميهم لعلهم لعلهم الخصال ١٢ اوله للمعنى
 انه يخلقهم المؤمنين من طين الكرامة مؤهلين لها باج اهل علم ابد بهم
 ويحيى العلم وزينها في قلوبهم خسر طهرت احب اليه ابدكم كما قال تعالى
 وللمؤمنين اليكم ١٢ يعني ١٢ يفتيحكم عن اية سجدوا اليه اراهم رضى الله
 عنه انه قال لو خشيتم رغبته خولوا الى المؤمنين لخيرت اليكم حنين
 وقال صلى الله عليه وسلم ارحم الراحمين يا ابا له خال وجعلت في عجب
 في الصلة ويحيى ان المراد بسمي لقلوبهم وخلقهم عليهم بغير الحلال
 ويناسب لذة الخصال ما في بعض النسخ وبسمي للمؤمنين اليه واليقين
 وهو الخصال للمؤمنين والله اعلم في شرح الحكم العاردين بالله سيجي
 محمد با عبد الله بقله الله به يقال ما علامة الترفيق طاعة خول الخصال
 اليه عليهم ما غير نعمة منك اليه وهو المقام عندك مع السمعين بها وبخ
 بانه الخيال لا يتقارر الله تعالى في كمال الخصال وما علامة الخلة لانه طاعة نفسه
 الطاعة عليه مع السمعين بها وبخول المقام عليه مع الله منها
 وغلبت الخلة الله تعالى وتكرار العاردين الخصال انه رغبه بعبادة الله

لعلهم رغبته

وعليه يعلم ان
 معنى

دخول الخصال

التجدد

ابا

ابا مسعود رضى الله عنه خال بيننا نحن عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لانه انما انت بلما حياه ابتلوه لاجلنا عشنا اساخ رطله ثم سجدوا
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ارضعت رطلين مني
 تسع بسمي هذا اليك سنا واسمعي تليكي والحق انني راضية رطلين
 لا اسلك ١٢ عن النبي صلى الله عليه وسلم قال يا ابا النبي صلى الله عليه وسلم
 ما انت قاله انما زيد الخيل قال يا ابا النبي صلى الله عليه وسلم
 سلك في بعضه قد سئل عن خاله حيث اسلكه عن علامة الله فيمن به
 وعلا شدة يسر لانه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سجدت في كفة الصلوة
 باريد قال صحت لبي الخبي واهلهم لوب انا اعلمه ولذا اقامت حشنة لجلبه
 راة اعلمه عمله فلما اوكتم ايقظت بوابه خالهم من عبيدها باريد ولسو
 اريد كذا في العباد لعلهم لعلهم لبي باي واحد ملكته قال زيد حسن
 ثم ارفقت ورويت انه خوله **شرح صدره لله** هو كلفه السبب
 على السبب والله اعلم في بعض شرح صدره نورها بنورها بعلو البقيان
 والذكر الموعظة ولا اعتبار هذه السجود هو المسار اليه بقوله تعالى فيسجد
 سجدة واحدة لا اسلخ فقلوبهم نور ما روى للمفاتيح في الآية واحدة ودا
 كرمهم فليهم به ليل في ريلهم فقلوبهم ما ذكر الله وجوز لغيره
 الله انا بقله بيا بسمي حذرنا لا سلك في علامة انشراح الصدر وشرب
 بنورها بعبادته اليه ان تراه الله خالهم لاجلهم ما طهر عليه بغيره
 ما قال الله كما قال الله وما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم في ريلهم خالهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم
 ونبين عنه كذا لعلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم
 والذين باكلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم
 وواحد من قتلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم ليلهم
 واما استبداد البلاء بالقاء والكسبي بالقبول من غير البصر وانكسار
 السريرة خال النبي صلى الله عليه وسلم ان النور اذ خال القلب انفسه وانشراح

٢١

3

حشنة القلب والبدن

وشرح صدره لله

(س) سمل عظم المغاير

هکذا

و

[illegible]

القلم

[illegible]

۲۹

کتاب

وَأَخِي مُحَمَّدٌ

العدد ١٠٠

الادوية والحقن

التي اوتيه او وعظيها السلام وان اولى انظر بها وخيل او امكنها
 بها فسر بين صاعده وخيل كعبا بالاسم وكان الله عليه وسلم
 يقر لها في منصفه كعبا في نصيبه من كعبه العجيبين وغير ذلك والاختيار ارجح
 الكتاب - معتمرا الخطا - لم يوصل اليه الذي يتبينه الخواص ولا يتبين عليه
 ويثبت انما معناه الخبايا - القاصرين بين الحق والباطل بعد حصوله من غير مقتضى
 المفعول او اسير القلاء ثم لم يصر كغيره ما بعده اما انما يصرح في سره
 ونزكته اربعا وعشرين غالبا واما بعد فخر زمانا او مكانا باعتبار ان ختم
 معمول للامور ليعمل الشريعة التي نابت عنه على الخلاف وهو من جنس من جنس
 ليعملها على اضافة ليعملها معني جواب - اما هو قوله بانك سالتني في
 بانك انك الخ لا الجواب - السمع لا يكون المستعمل او اما في انما مبدء او نونه
 بانك تنبئ فيسئل فيقول به فخور ان لا تنصرف للامور **اعاننا الله واباك**
عمر وعائده اجمع وجعل ما اوده عظم من ابله معتمرا في السر
 وجوابه كقوله تعالى فان لم تعملوا وان تعملوا ابلت فخر الفار ولا يصح انما شكرنا
 حاله لانها كالحية في المعنى وان كانت خفية بعد هذا والمعنى الذي اعناه على
 من بينه كالحية في طبعه من قوله هذه الحية انت هذا ونزل ان الله تعالى
 وكلمنا اعمامهم على القيام بوظيف الاله بما واكفهم للعجز عن نيابة له بنجسه
 خال الشيخ ابو عبد الله با عباده في شرح الحكم ما هو معلوم على الفصح
 ما تصور الشئ بعينه وانواع التجارب - اما من انما هو العمل لله تعالى والتجارب
 البية وتوكل في امره عليه كذا كذا وتفرغ عليه كذا رغبة ويصر عليه كل
 عيسى ومن سلك ان عليه وعقله واعنه على فوزه وجوله وكلم الله تعالى
 ان يقصد وحده وحرمة توفيقه واعلمه بل يشيخ في محاميه ولم يتبين
 من ان يصر هذه المعنى فانه في الحكم ما توفيق مكملات انما لم يصر في ولا يتبين
 مكملات انما لم يصر في في ذلك فمكمل

- اِذَا مَرَّ بِعَيْنِكَ الْاَلَمُ فِيمَا تَرَى يَدَكَ
 وَاِنْ هُوَ اِلَّا سَجْدَةٌ تَبْتَغِي وَجْهَهُ
- فَلْيَسِّرْ نَفْسَكَ وَلْيَايِسْ بِمِثْلِ
 ضَلَالَةِ وَلَدٍ اِلَّا السَّجْدَةَ لَيْلًا

وہی

الملك ملوك العرب

وجد
 انا انما يكون الله تعالى له ما كل صفة من صفاة
 وانما يكون من الله تعالى ما كل صفة من صفاة
 والضم المتصل باعاء حيد انه خاص بالحق وهو المتعظم بنفسه بديل
 عطف قوله واياك عليه والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لغيره
 الله له تبارك وتعالى فيكون ما بالحق بالحق بالحق بالحق بالحق بالحق
 ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 احتفال بحقيقة ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 الدعاء اعلم ان الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 اعلم ان الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 والخروج من بين يدي المفضل والحق في الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا
 لا يستحق على سيدنا فيقول ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 السواد في رضى الله عنه ولا ينفق كقولوا يا ذا الجلال والإكرام في الدعاء
 شيئا على انه هو المفضل في الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 كذا في الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 ان اريد بالدعاء في الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 حكم بعض انه اريد بالدعاء في الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 زيد انما كان مدعى في الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 فيلزم ان الدعاء في الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 المفضل في الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 هذه اية انما يكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 ويحتمل انما يكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 انما يكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا
 واستغنى عن الدعاء في الدعاء فيكون ما لم يتعاضدوا على ما لم يتعاضدوا

والأخوه له الجليلي والشتي وحدث رسول الله عليه وسلم أنه قال
الجليل أحق الناس به ملكة من رابع عبد الله عمر رضي الله عنه وأعتلها
رضي الله عنه على الثنا - والسنة وعمل الله المدينون علم الناس بالناسخ
والمنسوخ إذ كانت الأحكام تجد في الرواية رسول الله عليه وسلم أخذ
رحمة الله تسع مائة سنة من الدنيا بعد نبينا محمد وآل أبيه من بعدهم
لشأنهم وأرضاهم به وبفقطه وتيقظوا فيها مدحها والرواية من بعدهم
خمس عشر سنة من الهجرة والرواية والبدع علم قال ملكة من بعدهم من السنة
وكان بعد هبة بعده وروايت جماعة من الناس أن علي بن عبد الله بن أبي القاسم
العتيق الملقب وتوفي ابن القاسم علم الله وتوفي بعد سنة من بعدهم من السنة
جماعة منهم يحيى بن عمار بن محمد بن أبي القاسم من بعدهم من السنة
توفي سنة ثمان مائة من الهجرة النبوية وروايتهم من بعدهم من السنة
رضي الله عنه ثمانية مائة من الهجرة النبوية من بعدهم من السنة
لم يبقوا في سنة ولهم بعد الفروا في السنة من بعدهم من السنة
عنه أنه قال العلم بنور أبي القاسم بن علي بن أبي القاسم من بعدهم من السنة
يسار الله به ما يصح ما يضعه في كتاب علي بن أبي القاسم من بعدهم من السنة
بأنه يأسه فانه إذا أصبح في قبره وتوفي في كتابه من بعدهم من السنة
بجماعة من بعدهم من السنة فو له ويعدوك في السنة من بعدهم من السنة
فوله ويعدوك في السنة من بعدهم من السنة فو له ويعدوك في السنة من بعدهم من السنة
بما يقينه فله العلم في السنة من بعدهم من السنة فو له ويعدوك في السنة من بعدهم من السنة
أنكفأ الله بالحكمة وقال من بعدهم من السنة من بعدهم من السنة
من بعدهم من السنة وقال الكلب أبو القاسم بن علي بن أبي القاسم من بعدهم من السنة
كثرة الكثرة من العلماء وتوفي في سنة من بعدهم من السنة فو له ويعدوك في السنة من بعدهم من السنة
نعم الجليلي لأن لو أنه فيكم كلامه في يومه وكان سبه يد الريح والشتي بالله
أنكم العلماء وخوفاً قال لا يحسن به يحسن من بعدهم من السنة فو له ويعدوك في السنة من بعدهم من السنة
الاولى من بعدهم من السنة من بعدهم من السنة فو له ويعدوك في السنة من بعدهم من السنة

حیدر

[illegible]

عبد الله له العلم في رضى الله عنهم وهو نبي والصحيح انه من تابع التابعين
 وما قيل انه من التابعين لا علم له رضى الله عنه بل هو من رضى الله عنه وهو من رضى الله عنه
 انه لم يستبحر بعد له الكلابي في هذه التاليفات ولا يذكر هذا العلم في هذا العلم
 يات واختلف في ولادة نبي الله وسبب الرضا في رضى الله عنه في هذا العلم وتوفي
 على الصحيح يوم الاحد لثلاث مائة وعشرين يوما من رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين
 المير على ابناء ومائة امة والمير في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 عبد الله بن جعفر وخالفه الفيلسوف واليه اسرار العلم في سنة ثمان وسبعين
 قد رضى الله عنه في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 وقد اذ فعلم في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 فقلت لما رايت في لك تاريخ في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 وقد رضى الله عنه في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 تابع الفيلسوف في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 ابا كذا في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 فلو كان ما فاجتهد في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 ومن ذلك ما علمنا في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 بكت في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 وما لا ابيك في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 حلفت بما احدث في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 لنفهم وعاد العلم في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 وبما يليق له في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 انما قيل في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 انما قيل في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 ما قيل في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 ومنه او من الجمل في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 ليجاء في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة

سبع
 م
 تروبي

لا يشهد في رضى الله عنه

بالنفس في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 هو في الكتاب وفيه ايت اخر في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 والعبد واليه ويغير في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 في السداد في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 استقر اليه في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 الردي في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 كتي في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 وقد رضى الله عنه في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 السخيل في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 وارسل في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 فانظر في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 المعصوم في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 من رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 بالبيان في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 المختار في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 وابطل في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 لك في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 وكلوا في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 عمرو في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 سكر في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 وغيرهم في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة
 وابطل في رضى الله عنه في سنة ثمان وسبعين ومائة وخمسة امة

وم في رضى الله عنه

[illegible]

۳
طرح انجمن
طرح موقوفه

مفتی
الانطاویہ

نصف

[illegible]

والإحياء
فليس

20

سؤال

۱۰۰

٢٢

بغير دليل بيان وتفهم وخبره فانه روي ان عليا عليه السلام قال **انه يحكي غضبا**
استند لا على غيره او لم يسمع من الناصحين **وما خيل من ان هذه الاليل اخيرا**
من الاليل لان عليا عليه السلام ان لم يسمع من الناصحين **ولا يتر به** استند لا على غيره
باب الحجة انكم تعلمون ان الله اذا اكله تعليم حروبا القوم والى الجند و
الحكامه ومعلميه من جبال هذه القصة ليس بابا او لم يكن تعليم شي ارجح اليه
ومما يتر على هذا ان الله اذا علم حروبا القوم والى الجند و
ما يهاب به في الملة بالصغار اولاد المؤمنين وبنوهم والاكابر والاعلماء والفضة
لغة عليا عليه السلام واستند الحجة الناصحة التي لا تنقطع ولا تنقطع **قال العلي**
في شرح الجامع قال بغير العلم خطر الله الغضب من الظلم جعله مخيرا
في الامانة به علم نزل في امره ان استعملت نار الغضب حترت حراجه والاعلم
من الله وان البشري تحكي طورا وهذا ان غضب عليا عليه السلام ونهرا استعمل القدر
عليه واما ان غضب عليا عليه السلام بونه بانه ينوب منه انذاره من كل اهل الجسد الى
جود القلب بوجهي الله عز وجل وان كان الغضب على الناصحين من اهل الجسد
وانبسط كما يحترق ويحترق اهل الغضب بهذه الحجة مستحيل في حجة علي
يحمل على الازمة وهو نفس الشك والعدا لا الازمة كما قيل لانه لا يناسب قوله
بغيره لان الازمة صفة قديمة وبخبر وصية تعلم بالمرور كما يجوز صفة الغضب
وليس صفة كجدة سكون النفس وحيل الكعب بل اشارة الى صفة عليه او اشارة
وغير الخديك ان تعليم الصبيان يرفع هذه اب الله عز وجل استخف من اهل الجسد او عسا
تسبب تعليمهم او عنهم فيما يستفيد او على الجسد او على الجسد في اوجه
العدا بعمروا وله في ان الصبيان في المكاتب تسبقوا الكبار في العلم والاعمال
والمعنى ان الله تعالى انظر الى الصبيان في المكاتب رفع الغدا بعلما استخف
من اهل المكاتب قال العلي في الحديث موقوف على علم من الله عز وجل لانه
في حكم المروج لان الله لا يبالى من قبل الى ارجو قوله **والله اعلم** **بما في الصدور**
في استند لا على غيره لانه يحكي غضبا **وما خيل من ان هذه الاليل اخيرا**
ضعيفا مروي عن عليا عليه السلام في قوله **وما خيل من ان هذه الاليل اخيرا**

و عليا عليه السلام
في قوله

و الحديث

في كماله يكتب على العباد والتسبيح في كلام الله كيتبت ان يكون له بحسره
الرسوخ ويحتمل ان يكونا قد روي بطيخا من الناصحين من العباد والاعلم
الصبيان في المكاتب العلم في هذه و مستندة لغيره تعلم عذره جاءه السني
البحر روي في قوله وبت روي ان عليا عليه السلام حواكي النسيان الذي هو الهم والهم
بغيره لانه كان تعلم لتمام عذره بغيره ما يغير ابيهم سريريا ولا كنهيا في روي
لانها مفعولة بغيره ما يغيره واستند لغيره في الغاب على الكبار الركون الى العدة
والجبال ولا مستندة ولا في ذلك
علم نيك صغار اقبل كمنهم **عليه السلام**
انا القصور اذ افوتها عنته **عليه السلام**
ونيك رما العلم لما تعلم في الحبا **عليه السلام**
وما العلم بعد السبب انفسا **عليه السلام**
و لاجل ما في قلوب السلف الصالحين من استغفار النبا وهم الرزق وخوف الظلم وجمع
للمعلم على حجة في ينالها الى نور من الكتب اشك لا علم بغيره لرسوخ ما سخر
في قوله وفيه قال السلف رضي الله عنه لو كلفت سماء بصفة ملجئة لكانت
وله او حاله يحتمل ان يكون العلم في روي بغيره في روي في روي في روي في روي
والله سبحانه لا يعلم بغيره في روي في روي في روي في روي في روي في روي
الحديث في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي
في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي
تضييع وث غير روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي
في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي
بغيره واعلم العلم بانه عليم وبت استند و هو علم من الله بغيره علم ان الله
رضي الله عنه في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي
ابن سبيح سبيح وروي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي
ينكر به علم الله في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي
اكر الله وانه لا يعلم بغيره في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي في روي

و عليا عليه السلام

في قوله

و حديث

في قوله

و حديث

في قوله

ما نكح الخمر فليس بالمال بالوجوب كيف يعجز عن حقيقة الولد

[illegible]

عن ابي عبد الله عليه السلام في الرجل يبيع
وما يملكه الا على شئ واحد واجيب عليه
بما اراد

سبب الخلاء

دفتر

۴
صوح
۴
کبریا

249

6

انا التبرقة اذ ابلغوا عشي سيبا فيكون فلوله الحديك ورفها فيمنع راجعا فلوله
 واخر بهم في تخطب الفول ايل الفاس انا التبرقة اذ ابلغوا سبع سيبين المراه
 بالتبني بن بنتا التقي بن بابا ب واه كان زوجا لحان ولده واه في الاسحيب وخداجه
 للفتي في فلوله المراهان يكونه نكله واحد في اسر عضره خمس التبرقة فتعز سيبا
 ١٨ استجاب ايضا فلوله **فكذلك يقع انا يعلو لسير في العمل الفلح ١٨ سكر**
 المراه بالصله نيل المبرخ له كما اسروا بالصله نيل المبرخ فلوله في سيب
 انا يعلو او كان الحكه رحمه الله ان كعبه هذه انبا سيبا في المراهان خيلوه نكل
 لا يجره هنا لان هذه اسر المراهان لا يجره انا يله في عليته لا يجره في التبرق
 والنمر انطوره في الصلاه فيكم يا يفسر عليه ما غير ما وناطر في الصلاه
 بان الحكه انما طار يجره انا يعلو المراهان في يله يجره انا يجره من المراهان او
 يجره او يجره واما نكرم هذه الباطن في فلوله في سيبا في فلوله في المراهان
 التبرق انا المراهان ان الصبا كان في المراهان ١٨ اسروا التبرق في المراهان والمسكر
 والمسكر في المراهان في عظيم ناس المراهان وانه طب والقبضه واكثر المراهان في
 قال المراهان بالصله اصله المراهان واما المراهان في المراهان اصله في
 المنصبات وخذ فان اصل المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان
 الصلاه في فلوله في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان
 فلوله في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان
 بانظر في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان
 من ان المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان
 ما سلككم في سبيل في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان
 ١٨ يله في فلوله في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان
 انما المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان
 انما نسل المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان
 ايل المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان
 على المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان في المراهان

و العبد المذنب

کتابخانه

والتشيع

CMJ: 0
CMJ: 0

تاریخ ۱۳۰۲

عبرنا من الجبلنا خضات^{٢٢} على اكل ابقها الذئب السبيك

علي رضا الزهره سادات

[illegible]

وہ تھیں (۱۹۵۰ء)

650

(18013)

1871
 1872
 1873
 1874
 1875
 1876
 1877
 1878
 1879
 1880
 1881
 1882
 1883
 1884
 1885
 1886
 1887
 1888
 1889
 1890
 1891
 1892
 1893
 1894
 1895
 1896
 1897
 1898
 1899
 1900
 1901
 1902
 1903
 1904
 1905
 1906
 1907
 1908
 1909
 1910
 1911
 1912
 1913
 1914
 1915
 1916
 1917
 1918
 1919
 1920
 1921
 1922
 1923
 1924
 1925
 1926
 1927
 1928
 1929
 1930
 1931
 1932
 1933
 1934
 1935
 1936
 1937
 1938
 1939
 1940
 1941
 1942
 1943
 1944
 1945
 1946
 1947
 1948
 1949
 1950
 1951
 1952
 1953
 1954
 1955
 1956
 1957
 1958
 1959
 1960
 1961
 1962
 1963
 1964
 1965
 1966
 1967
 1968
 1969
 1970
 1971
 1972
 1973
 1974
 1975
 1976
 1977
 1978
 1979
 1980
 1981
 1982
 1983
 1984
 1985
 1986
 1987
 1988
 1989
 1990
 1991
 1992
 1993
 1994
 1995
 1996
 1997
 1998
 1999
 2000
 2001
 2002
 2003
 2004
 2005
 2006
 2007
 2008
 2009
 2010
 2011
 2012
 2013
 2014
 2015
 2016
 2017
 2018
 2019
 2020
 2021
 2022
 2023
 2024
 2025
 2026
 2027
 2028
 2029
 2030
 2031
 2032
 2033
 2034
 2035
 2036
 2037
 2038
 2039
 2040
 2041
 2042
 2043
 2044
 2045
 2046
 2047
 2048
 2049
 2050
 2051
 2052
 2053
 2054
 2055
 2056
 2057
 2058
 2059
 2060
 2061
 2062
 2063
 2064
 2065
 2066
 2067
 2068
 2069
 2070
 2071
 2072
 2073
 2074
 2075
 2076
 2077
 2078
 2079
 2080
 2081
 2082
 2083
 2084
 2085
 2086
 2087
 2088
 2089
 2090
 2091
 2092
 2093
 2094
 2095
 2096
 2097
 2098
 2099
 2100
 2101
 2102
 2103
 2104
 2105
 2106
 2107
 2108
 2109
 2110
 2111
 2112
 2113
 2114
 2115
 2116
 2117
 2118
 2119
 2120
 2121
 2122
 2123
 2124
 2125
 2126
 2127
 2128
 2129
 2130
 2131
 2132
 2133
 2134
 2135
 2136
 2137
 2138
 2139
 2140
 2141
 2142
 2143
 2144
 2145
 2146
 2147
 2148
 2149
 2150
 2151
 2152
 2153
 2154
 2155
 2156
 2157
 2158
 2159
 2160
 2161
 2162
 2163
 2164
 2165
 2166
 2167
 2168
 2169
 2170
 2171
 2172
 2173
 2174
 2175
 2176
 2177
 2178
 2179
 2180
 2181
 2182
 2183
 2184
 2185
 2186
 2187
 2188
 2189
 2190
 2191
 2192
 2193
 2194
 2195
 2196
 2197
 2198
 2199
 2200
 2201
 2202
 2203
 2204
 2205
 2206
 2207
 2208
 2209
 2210
 2211
 2212
 2213
 2214
 2215
 2216
 2217
 2218
 2219
 2220
 2221
 2222
 2223
 2224
 2225
 2226
 2227
 2228
 2229
 2230
 2231
 2232
 2233
 2234
 2235
 2236
 2237
 2238
 2239
 2240
 2241
 2242
 2243
 2244
 2245
 2246
 2247
 2248
 2249
 2250
 2251
 2252
 2253
 2254
 2255
 2256
 2257
 2258
 2259
 2260
 2261
 2262
 2263
 2264
 2265
 2266
 2267
 2268
 2269
 2270
 2271
 2272
 2273
 2274
 2275
 2276
 2277
 2278
 2279
 2280
 2281
 2282
 2283
 2284
 2285
 2286
 2287
 2288
 2289
 2290
 2291
 2292
 2293
 2294
 2295
 2296
 2297
 2298
 2299
 2300
 2301
 2302
 2303
 2304
 2305
 2306
 2307
 2308
 2309
 2310
 2311
 2312
 2313
 2314
 2315
 2316
 2317
 2318
 2319
 2320
 2321
 2322
 2323
 2324
 2325

ق ان لو لم يمتد اليه

المعقول يفتق الخ لآلة يدركه
الكلاب وبقاها لا يشكر لها

137

[illegible]

ملاوٹ

فصل در شکر

تابع لا تحزن

في استواء على القول باننا ربا اما بعضنا لا يستلزم وانما هو
ومن استوى على اعظم شأنا قانا طه ربه في ضمير وخطوبه لعينه
والا بعضنا العلوية على المرتبة والمكانة لا يمكن ان يكونا
كل واحد منهما العرفية بغير شقة وورد ابراهيم كذا في التلويح
بان الاستلزام لا يكونا الا بعد المعالمة والمفاهيم في غاية
بانا العلوية في الاشارة من سبل لا كذا قال العلامة في التلويح
بعضنا العلوية في كذا قوله تعالى تعلم الله عما يستر لان العلوية
معلوم من بين مكانة الامكان واسم بعضنا المظهر في كذا استرا
بما لا يسلوا العلاقة المزدوجة له في كذا انما ارادوا التلويح
وحيث انهم على ما في ملكهم ايوافا مساهدة في كذا النفس
الغنية للعلم من بعض النماذج التي هو المظهر لتلويح
له في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
للكتابة في كذا استرا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
منه غير كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
تفهم ان الكائنات كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
وتنفي كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
هو ان وجوده عليه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
بالنسبة الى كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
والكثير انما هو كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
لكل كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
على كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
لان كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
فوليد كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
العلم استوى عليه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

ومنصوب

ان الملوكة ادا
اذا وادوا النجلى

وعبر

لادك

استوى

استوى وليس انه تعالى في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
العلم على كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
كاش كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
موجود وهو كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
التي سمعت في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
جملة العلم في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
والوجه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
موجود في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
اسرار في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
من كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
كاش في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
تفهم في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
العلم والقلية في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
مع وجوده في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
وانما المظهر في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
له لان كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
عليه في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
العلم في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
طارت في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
له ان كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

الانوار معلومة (السماء) الله (الخصي)
٩٩ (الانوار معلومة) ركني (الانوار)
فوليد وعلى الملك (الانوار)

وسئل عن رجل
ابا محمد

عن ابن ابي عمير عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال الله تعالى
السجدة في شرح الموانع في حق سيدنا محمد بن عبد الله
الذي هو نبي الله به عباد الله في الفضل الذي يجب
الرضا به هو المفضل الذي يجب الرضا به جازا
بما نصه الجواب اما سائر التفتيش في حق سائر الناس
الماهي لرد به لكونه رادوا من سبب في حق الله استشهد
الاداء ما اجد مرارته في انه سئل عن رجل سئل
ونكر وانما سئل في حق من نكر في حق من نكر
تسليمه في حق من تسلم في حق من تسلم في حق من تسلم
لوجهه والمفضل ما في حق من تصد به العبد بالرضا
لا يرضى ان لا يرضى من العبد الذي هو مريد في حق من عليه
انفس الله به وانما يرضى بالحق والحق العبد به انفس
نفس الله به في حق من يتزوج وانما يتزوج به اعتبارا
في حق من يتزوج به في حق من يتزوج به في حق من يتزوج
على ذلك المجموع ما يجب كونه مرسله في حق من
توجه انفسه وتكونه في حق من الكمال في حق من
كماله في حق من كماله في حق من كماله في حق من كماله
لهما يجب الرضا به في حق من كماله في حق من كماله
به وانما في حق من كماله في حق من كماله في حق من كماله
من النصف والوضع في حق من كماله في حق من كماله
الذلة على نعمة الله في حق من كماله في حق من كماله
مرجيت ان تصد الله كما عذ ولا في حق من كماله في حق من كماله
هذا الجواب اما متعللا الرضا والحق في حق من كماله في حق من كماله
بما اعتبار في حق من كماله في حق من كماله في حق من كماله
ان مرسله الله ومفضل الله في حق من كماله في حق من كماله
الرضا به او يجوز بعينه جدا بما في حق من كماله في حق من كماله

وللافتة



قال

قال في شرح الموانع في حق سيدنا محمد بن عبد الله
يبدأ في حق الكبر والعصا في حق الامانة رعدة رعدة
سجدة الحكيم في حق الله لكونه لا يتغير في حق العبد له ولا يتغير
في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
اعتبار رادوا في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
كونه مفضل في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
وانما هو مفضل في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
انما المرسل منه وهو حسن واستعمله في حق الله لكونه لا يتغير
فرد على علم كماله في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
به لكونه في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
والمعنى ما عليه في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
به في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
ما قول المتكلمين في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
على سبيل التخصيص في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
فانما التخصيص في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
الاحكام في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
وعلمه في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
والعلم بالحق في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
كما العلم بالحق في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
جمله ونحوه في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
للسيد زروق في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
زروق في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
وهو التخصيص في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير
في حق الله لكونه لا يتغير في حق الله لكونه لا يتغير

وسئل عن رجل

ابا محمد

وسئل عن رجل

ابا محمد

وسئل عن رجل

وسئل عن رجل

له ان يعلم ما سبق من صفاته او معلومة له يعلم ما يوصل اليها واما
ما يوصل اليها هو معلومة المعلوم لا علمه الله تعالى من غير ان ينفذ
في توفيقه وشرحه وهو انما هو كنهه الله به من غير ان ينفذ
في العلم انما اراد ان يعلمه في نفسه فكذلك في العلم انما
وقوله من علمه وقد اراد ان يعلمه في نفسه فكذلك في العلم انما
يسبق ويحتمل انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
المعلومات والمفردات قوله من علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
احد من انفسها هو العلم انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
وعلمه بانه انزل من علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
مكي الله ومن علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
فانما السمع من كنهه الله في انزل من علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
له المكتوب انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
الله سبحانه بنحو الله ما يتصور في نفسه فكذلك في العلم انما
انما يتصور من نفسه فكذلك في العلم انما
واستقله انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
تعمل بنحو الله ما يتصور في نفسه فكذلك في العلم انما
الكتب له انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
يسبق عليه الكتاب بنحو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
لقد تم العمل بنحو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
يسبق عليه الكتاب بنحو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
الاعمال بنحو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
ما السمع من كنهه الله في انزل من علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
ما اراد الله سبحانه بنحو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما

والمعلم

وهو كنهه

والمحور

وهو الحديث

وهو السمع

وجملة

وجملة يد علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
تخبر عليه من علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
تخبر انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
فلا تعلم ما هو في نفسه فكذلك في العلم انما
ما العلم انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
فيما هو العلم انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
وما انما هو العلم انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
فيسبقه علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
يقال ان علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
فمنه علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
وما رتب ان رتب في نفسه فكذلك في العلم انما
فلا يعلمه في نفسه فكذلك في العلم انما
نزل من علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
مع الله غير وفوقه فكذلك في العلم انما
التي ليسه اصبحت في العلم انما
عبارتها علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
الا والحق علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
صحة تسميه في نفسه فكذلك في العلم انما
في العلم انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
وفي هذه الحالة انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
في العلم انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
فانما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
في العلم انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
التكليف والتواضع في العلم انما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما
كلها وانما هو علمه في نفسه فكذلك في العلم انما

وهو العلم

وهو القدر

وهو العمل

وهو العلم

[illegible][illegible]

ولا بد فلهذا كرهنا
تتمت زمانه طويلا
دعوى من فرقت سره
و كرمه

الف

تبریز

[illegible]

ومرغاب بغير جسد و من قال كلمة حوا عينه سلطانا جبارا
بمثل ذلك في نكته من سبي عبد الله ان زان القبط
في نصبة بملكه بنة واربعين يتدبر ان حوا من سبي
المرحان خرج اثنان بظواهر من هذا سبي الا في الاخير
وفه ردا في اربعين ايامه بسنة الزاوية
بمرايق الارواح و جبار في كبره العلم الفلاد
فتبار في حور جليل في سبي سبي مكرم و جليل
و مرعات بالخمر و راء اليه و الما به في الحوا اليه يصيه
الفي و راء اوجه لاوراء السبا من في السبي بجمع ثلاث
مرات اعوز بالله السميع العليم من السبي كما في راء السبا
وايات من راء السبي و كذا في سبي سبي ملكا بظواهر
عليه من سبي و ايات في يومه مات بسبي في اوجها
يعني كسا بملك المنة بعات من ليلته مات بسبي في اوجها
بحر السبي عليه السلام انه قال ان استكملت ان تقرأ على
وضوء اياه او اذ يقول في الموت اخا في روح الله وهو على
وهو كنت الله له سطة في سبي من كتاب السطة في سبي
اعلمها و لو لم تصبه في رواية من سبي الله السطة في سبي
بلغه منازر السطة و ايات في سبي في سبي في سبي في سبي
فان الله في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
جبر سبي و يصح التمسك في سبي في سبي في سبي في سبي
ان الله في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
علم و ايات في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
مر يرمه في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
مات بسبي او ايات في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
البحر في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
وفر سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي

وسلم

وسلم في قوله تعالى لا اله الا انت سبحانك انك انت
مسلم عما به في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
احر سبي و ايات في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
من مات في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
ومات في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
الدم في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
ايضا في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
و في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
كل سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
مات في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
حولا في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
متبار في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
السبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
احد في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
خات في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
زرو في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
و خرو في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
المعني في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
و و في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
السبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
اير في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
انهم اياكم في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي
الله اعلم بسبي في سبي في سبي في سبي في سبي في سبي

يا خشار و يا ملهم ما تفتح وما تلام الكرم
 قول الله اليرم واليرم خاها انا عذاب الكلدان نبورهم
 ٣ ينقطع و يذ لك عذاب قال الحافك السيرة قال
 ابراهيم عذاب القبر فاستأنا ابراهيم وهو عذاب الكلدان
 وبقي العذاب وينقطع وهو عذاب ابراهيم من حنق من ابراهيم
 العذاب فانه بعد - بحسب ما جرت منه ثم يرجع عنه وقد
 يرجع عنه به عذاب او صفة او لفظة ثم قال ابراهيم في روى
 ان ينجي من عذاب الموت لا يرجع يوا ليلة الجمعة ثم يبعدها
 الوقت قال لا يجتمع اجتماع ذلك بقعة المومنين فيها
 الظاهر في عمر النسي في يوم الكلدان فبالا ان الظاهر يرجع
 عنه العذاب - يوم الجمعة وليست كل جميع سبيل رخصات واسط
 قالوا اما النسي العاصم فانه يعرف في قبي لا كما يرجع
 عنه ليلة الجمعة ويومها ثم لا يعرف في اليوم القاسم
 واذا كانت يوم الجمعة او ليلة الجمعة يكون له العذاب - تسعة
 واحدة وضقت في القبر ثم ينقطع عنه العذاب - ولد
 يعود جاليد او يور القبر من هو عذاب ابراهيم ان عذاب
 المومنين بعد موتهم جميع متولدة او عذابهم وانهم
 اخا وصلوا اليوم الجمعة انقطع ثم لا يعود وهو جندج السى
 ابراهيم قال ابراهيم في العذاب ان ينقطع من عذاب
 القبر له يعلم في عذاب كذبه من ان عذاب عذاب القبر له
 من عذاب التنبؤ عذاب انه يما وما يبعث ينقطع بالانجيل
 البطار والبطار يعرف عذابهم في ذلك
 في نوب هذا اما اخذ هذا من الشرح ان هذه عذابهم فان
 الكلدان الجمعة بعدوا في عذابهم النوم حتى يوم القاسم ياذا
 صبح يا هذا القبر في قول الدافى من عذابهم من عذابهم
 يقول المومنين او جندج هذه لانا وعذابهم المومنين

وہند



و فلما مضى العلف في شرح الجامع برقه و زاد على ذلك
 من انواع العذاب في الفرض ففهمه النبي
 و هو التفاسير التي فيها علم الله في الدنيا في الشك من معصية عابسة
 ربه الله عندها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يفتك
 لرجلين من اهل الجنة من عبادي متعلقين في رواية انه قال هذه التي في ك
 له انما ساء و في له ارباب السعاد و كسفة سبغوا في عملك بعد علم
 ضمة تره ارج الدعة في سعيه في معناه رضي الله عنه في كسر
 السيوف في شرح الصدور ان الضممة المذكورة شكره لك للمعنى
 ١٢ افعال ١٢ فأكمة بتا اسد و هو امر رضي الله عنهما انظر
 و في الحديث ما عجل لي من فضلة الغير ١٢ فأكمة بتا اسد فاما
 بارسول الله و الفاسر منك فالاولا ابراهيم و كان امرهما و كان
 في سائر الكتب اخرج الصفي و ابراهيم عن سعيه من السبب عابسة
 فالتا بارسول الله في منحه تفتح بعوت منك و في منحه الفتي
 ليس بيني وبينه قال يا عابسة انك صرت منك و في سبب السبب
 كما سعت في العيا و ان ضمة الفتي علم الموصي كلام السبب في
 يتكوا الا انك الصداق فتعمر زرا ساعترار فيك و كسر يا عابسة
 و في السبب في الله كذا في كسوة في نورهم كسوة الضم في علم النصة
 و اخرج ابراهيم في سبب محمد السبب قال يقال ان ضمة الفتي انما
 املها انك املهم من ذلك فوا انما بوا عتظا الفتي في كسوة في علم
 ردا و اليها صموا اليها في الوالد كعاب عنطاوله فاسم قد علمها
 فير كان مكسبة الله ضمة في رافعة و مر كذا عابسة ضمة في كسر
 نكحها من ذلك عليه فكل ذلك ايضا في شرح الهدى و في
 ايضا اخرج ابو نعيم في العلوية في سبب الله في السبب فان قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في ارج مرضا الفتي بعوت في كسر هو
 الله له في كسوة في كسوة و امر من علمه الفتي و معناته في كسوة في كسوة
 الفياضة في كسوة في كسوة في كسوة في كسوة في كسوة في كسوة

م

[illegible]

فصل

فيلك فعلية به يا كذا اصبحت الله الذي يراد منها القول المأثور
في الحيوة انه يولد في كل سنة اخرى غنمة سر الله الذي
اولا من انما هذا في الاصل زاء الشيخ زروا في غنمة السؤال في الله
هذه المواجعة **تبيين** الاول انما خبرته
على ان بينة الفهم مرة واحدة وفي بعض المواضع سبعا
والمتاب فينا اربعيا صياحوا وانظر التثبت الثاني رجم
السوكتا في الروح تغزو لثمة بجميعه انظر في اخر بقية قال في
التثبت وكذا غير عند الجملود لا في كذا في المأثور
قوله هذه ايضا مما يجب اعتقاده
لوروه النصوص التي عينة به حال الله تعالى وان عليه في كل سنة
الاية وقال تعالى في كل سنة في كل سنة وقال تعالى في كل سنة في كل سنة
وكما في قوله على العبد يستمر في التوبة والاعمال الصالحة
قال الشيخ زروا استواء المؤمن في كل سنة في كل سنة هو الصالح
يعول على غيره في ذوق العلم العبد ولا يطلع على المؤمن في كل سنة
النتائج رجم في الاصل على كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
الخصات في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
وهو لحد الفاعلية في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
جمع ما في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
ان يكون ما في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
تتقوا في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
وهذا الفهم على كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
وعليه بل ما في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
عن بعض النماذج وقال الشيخ في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
عيا في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة
في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

تصنيف رقم

11/2/60

تقديم فالو

لكثرة الخلافات وتفرق في هذه البلاد فكيف يلد طائفة من هذه النوازل ومخالف
 لما قاله ابي عبد الله في النسخة من الخلاف وذكر ابي زكريا عن الشيخ عن ابي عبد
 السلام انه قيل عمر لم يسمع من علماء هذه النوازل في شيء من هذه
 يقول الشيخ ام لا بل جاز باننا ادرج في علم الخلاف من ذهب في حكم من الاحكام
 ولا يجوز العدول عنه الا لدليل او في من دليله ولا يجب على المجتهد في المصنفين
 تقليد الخلاف في مسائل الخلاف بل لا يجوز ذلك في موضوع او في ادلة الخلاف بل
 مع جزم على قوله الا لدليل في مسائل من كلام المصنفين بل في بعض من كلامه
 قول الله وادخلوا في الدين من غير ان يامرهم الله بالحل من ان الله يحل
 ان مراد الله انه ينبغي علينا ان نلتزم الاية من المصنفين في الاجواز في الخروج
 عن ما ذهبنا من تقدم ان الراجح جواز الاعتقاد من ذهب الى ما ذهبنا الى ذلك
 فلا فائدة في قولنا ان المصنفين يجب عليهم تقليد الخلاف في اجتهادهم
 مع هذا ليس بمرتب في كلام الله ولا فيما تقدم من كلام المصنفين ولم ينف على
 ما طرح صرح فيه والله اعلم بالصواب قوله
 الواجب ان نلتزم الخلاف في ما ذهبنا اليه في النوازل من غير ان يامرهم الله بالحل من ان الله يحل
 من اجاز في الموضع الاول والخلاف في الموضع الثاني لا يخص لانهم الذين هموا
 بالاحكام والبيوت والحلال والحرام وقولهم الا فاليم والبلاد ونحو ذلك من التمسك
 والاعتقاد وقد قال الله عليه وسلم من اتبعني من بعدك فليكن منكم
 الحديث على ان هذا يقتضي بدلهما في ما يعم كل من يقتضي بدلهما في ما يعم
 كل من يحل ان لا يستفاد منهم مما يجب في العمر مرة واحدة والله يشهد
 ان كل التمسك والتحميد والعلو على النبي صلى الله عليه وسلم قوله
 من الواجب ايضا الحديث ما ذكره في

21/12/1911

منه
في

قال الغزالي وهو جلدته في تباريح يرمي متنازعي بمصداق التذيق حيا
او ابطال بل كل لو تقليد في مبعوثه تارة يكون لا حيا امور ثلاثة ودرج
اد اكلان في العلم بل ان تكون فطرية وحنيفية كغيره فكون تارة يكون لاحد امرين
فقط فحقيق حيا او ابطال بل كل ودرج اد اكلان في المسئلة بل الفطرية فكل كمال
والفطرية مستندة و دليل مشهور وعينهم الكتاب فغير ذلك الله تعالى فيه من انفسه
مع اممهم كقصة نوح مع قومه حتى قالوا يا نوح قد جاءك لئلا فلا تظن وجر
الفرار ان العليهم و جاد لهم بالذي نزل فيهم من انفسهم الى ان اخرجهم من ارضهم
الايم لا بدت لم نجد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يهتدي وقال تعالى في ذلك حجتنا للايم
وقد افاض عليهم الشلال فمكة عظم بصل يدعوهم الى الله تعالى ويبي لهم
الامر اي العلم طبعه والايان الفطرية و ينجح عليهم ويغير عنهم ويوحيهم
ويطوّر عليهم فلهذا توجب لهم فقههم ان كفت صفة في العلم المستندة الى العلم
تخرج للادم وموسى من ذلك قوله في حديث لا عدوى بيني وبين اعدى الاول والجمع
والاجماع قال ابن الفصاح راجع الصحابة على موازاة وبعده ومضى على ذلك
السلوك وما تبصرون من الخلق الفاضل واهل هذا قال الرشيد في الديار ما يكون
ما يكون منهم في الدين فهو المقتضى كجدال الخوارج والواحد فيهم من
المستد عنة بل ما لا يكون منهم للدين ولا يظهر كلمة فهو البراءة
به القدر بعنة وقيمت نقله على علماء الامنة قال بعضهم والقول الجاهل
في ذلك ان الجدال ان يستلزم مبعثرة فهو المدعوم الموضوع كثر على ذلك
لم يستلزم مبعثرة بل ان يستلزم ملحة ايلا فهو المباح وكم في ذلك
وان استلزم ملحة فهو مندوب وقد يجب ذلك وذلك بحسب الاستلزام
ولا يلزم في وقال في ملخص الفقه وكم في هذا ما حله ان الجدال تعرض
له الا كلام الفريضة بل التهميم والكرهية تارة بعدا للمعصية بل في قوتها

وذكر كلام
الشيخ في
المدخل

المعصية

المعصية حرم والذكر والوجوب والندب والاباحة تارة بعدة المعصية بل في قوتها
وجب او ندب والاباحة كالتهميم في ذلك على وان لم يقل المباح من ملحة بل يشترط
للملحة وهو خلاف ما تقدم على بعضهم **فتنبيه** اتفقوا
الشيخ على رد قول الامام في (در الكشك) المصنف ان الحد ينزعي ان في البعد عنة
لما قلنا فيكون معنى الجواز الوجوب فالله ارجى علم والفقه اهل بالمتأخرين
وبوابه هناك في نكت وغيره قوله
كلامه يقول التمسك بالكتاب والسننة ونسأ به اصول الشر بعنة واجب
وترك كل بدعة واجب فيكون كلامهم حقا علم الاعتصام بالكتاب والسننة
والسننة والافتداء بالسلوك الصالح مع الابنية معصية بل في قوله فيما
تقع وانواع الصلابة الصالح والفتداء انما رجع وقوله ولا حول ولا قوة الا بالله
الايموا فغو السننة وفي الحديث من احدث في امرنا فانه ما ليس منكم
بمعورد وعنه عليهم السلام خير الكلام كلام الله وخير الهدي
هدي احمد محمد ونسب الامور محد تارة وكل محدثة بدعة وكل بدعة
ضلالة وكل ضلالة في النار وان تشدد بعظهم وكان ما كان يكسر انشاد
وفي امور الدين ما كان مستندة في نشر الامور المحمدية تارة البديع
وقد اختلف العلماء فمنهم من لا يخلق اسم الله عنة الا على المحمدية تارة الله
ان تشدد لهما اصل اصول الشر بعنة بل في تلك البعد عنة الامم مومنة
منهية عن لغو في الحديث كل بدعة ضلالة ومن العلماء من يخلق اسم
اسم الله عنة على ما لم يكن في زمانه صلى الله عليه وسلم فلا بد ان البعد عنة
بذلك المعنى تعرض لهذا الاحكام الخمسة ونسركم ما وفقت عليه
الان من نصوصهم في ذلك قال الرشيد زروني قال علماء هذا البعد عنة
اذا ان اسم في الدين يتقسم ان يكون منه ويغير منه وهذا على قول

وهو الحديث

فول ما يبراهن البرع لانه ذاك العبادات والا فقولهم في الدين زيادة والاول
الحق وهو قول العرفيين الحديث كل حدث بد عن ركنه عن فضلته وايضا ان
يكون ما بعد الحق من المكنون من الكلام الخمسة فلهذا وعلى كل حال يعلموا ان
الصفة كمال في ايمانها كذا وانما كمالها في كمالها لا في كمالها من محليين
وما يعلمه العلم هو نسبة المحققين هو الذي انقضى عليه عزة السيرة وفلذلك
كتبت في البديع المسمى بالانجيل والابنوع وايضا في جبري في العبادات وحيث
في جودهم حكم خاص كمالا كل العلم في حقهم وفي حقهم في حقهم في حقهم
الدين من اول ما حدثت الفلاس المضائل والاعتقاد والتشيع او كما قيل
لا تقي في ذلك والحق ان لا يكون حقهم بل اعتبار العلم في العلم في العلم
وعلى الاول ليس له ان ينفصل في المذهب من العلم في العلم في العلم في العلم
وغيره والله اعلم فان لا ينفصل ان ينفصل في العلم في العلم في العلم في العلم
من الدين لانه زيادة في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم
الذي تم مع ما كان من قبله في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
تدلت على ما لا يدخل في الحقيقة منه ووجه خلاصته وهو العلم في العلم
تتجلى في هذا الاصول في حق العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الابن في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
درج الفراف وابتدأ بعد الفلاس وغيرهم في العلم في العلم في العلم في العلم
الاحكام الخمسة تتكون واجبة في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
كما ذهب المبتدعة والمعتزلة وغيرهم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
والعلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
المعتزلة في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ومنه الذي يلد في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

البري في حق

في البري في حقهم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ادار في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
كل الفروع في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الاصحح في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

كما تدبروا ما اتبع من العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
واجبة كمثل كتب العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ومن حقهم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
والعلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

والعلم في العلم

